金剛般若論卷上

傳

無著菩薩造

隋南印度三藏達磨笈多譯

出生佛法無與等　顯了法界最第一
金剛難壞句義聚　一切聖人不能入
此小金剛波羅蜜　以如是名顯勢力
智者所說教及義　聞已轉為我等說
歸命彼類及此尊　皆以正心而頂礼
我應精勤立彼義　解釋相續為自他

成立七種義句已此般若波羅蜜即
得成立七義句者一種性不斷二發
起行相三行所住處四對治五不失
六地七立名此等七義句扵般若波羅
蜜經中成立故名義句扵中前六義
句顯示菩薩所作究竟第七義句顯
示成立此法門故應如是知此般
若波羅蜜為佛種不斷故流行扵世
為顯此當得佛種不斷義故上座須
菩提最初說言希有世尊云何如来
以第一善攝攝受所有菩薩摩訶薩
也如是等扵中善攝者謂已熟菩薩
扵佛證正覺轉法輪時以五種義中

菩薩法而建立故付囑者彼已得攝
受菩薩等於佛般涅槃時亦以彼五
義如是建立故此善攝付囑二種顯
示種性不斷　發起行相者如經云
何菩薩應住如是等彼應住者謂欲
願故應修行者謂相應三摩鉢帝故
應降伏心者謂折伏散乱故於中欲
者正求也願者為所求故作心思念
也相應三摩鉢帝者无分别三摩提
也折伏散乱者若彼三摩鉢帝心散
制令還住也第一者顯示攝道第二
者顯示成就道第三者顯示不失道
行所住處者謂彼發起行相所住處
也此復有十八種應知所謂一發心
二波羅蜜相應行三欲得色身四欲
得法身五於修道得勝中無慢六不
離佛出時七願淨佛土八成熟衆生
九遠離隨順外論散乱十色及衆生
身摶取中觀破相應行十一供養給
侍如来十二遠離利養及疲乏熱惱
故不起精進及退失等十三忍苦十
四離寂静味十五於證道時遠離喜
動十六求教授十七證道十八上求

佛地是為十八種住處　於中菩薩
應如是住為滅度一切衆生故發心
已於波羅蜜等中相應修行為得如
来色身及法身故發生樂欲應遠離
證道中障㝵心既離慢等喜動等心
已為證道故應求教誡然後得彼證
道自此已上皆求佛地此等如是次
第相續　於中為發心故經言此菩
薩應生如是心等　為波羅蜜相應
行故經言菩薩不住於物應行布施
等為欲得色身故經言須菩提於意
云何應以相具足見如来不如是等
法身復有二種謂言說法身證得法
身此證得法身亦有二種謂智相
福相　言說法身者謂修多羅等為欲
得此法身故經言世尊頗有衆生於
未来世如是等於不顛倒義想是為
實想應知如言執義彼非實想
為欲得智相法身故經言有法如来正
覺阿耨多羅三藐三菩提耶如是等
為欲得福相法身故經言若此三千
大千世界如是等　為修道得勝中
無慢故經言須彌盧多阿般郁頗作是

念如是等為不離佛出時故經言有
法如来於然燈所如是等為願淨佛
土故經言須菩提若有如是言我成
就荘嚴國土如是等　為成熟衆生
故經言須菩提譬如有丈夫如是等為
遠離隨順外論散乱故經言須菩提
於意云何若恒伽河所有沙復有尒
許恒伽河如是等　為色及衆生身
摶取中觀破相應行故經言須菩提
三千大千世界中所有地塵如是等
為供養給侍如来故經言須菩提於
意云何應以三十二大丈夫相見如
来應正遍覺不如是等　為遠離利
養疲乏熱惱於精進若退若不發故
經言須菩提若女人若丈夫捨恒伽
河沙等身如是等於中身有疲乏心
有熱惱以此二種於彼精進若退若
不發為忍苦故經言若如来忍波羅
蜜如是等　為離寂靜味故經言須
菩提若女人若丈夫於此法門受持
如是等　為證道時遠離喜動故經
言世尊云何菩薩應住如是等

為求教授故經言有法如来於燃燈如

来所正覺阿耨多羅三藐三菩提如
是等　為證道故經言須菩提辟如
丈夫妙身大身如是等於中妙身者
謂至得身成就身得畢竟轉依故大
身者一切衆生身攝身故　自此已
上皆求佛地應知彼佛地復有六種
具足攝轉依具足所謂國土淨具足
無上見智淨具足隨形好身具足相
身具足語具足心具足彼心具足中
復有念處有正覺有施設大利法有
攝取法身有不住生死涅槃有行住
淨應知　此行住淨中復有威儀行
住有名色觀自在行住有不染行住
應知　此不染中復有說法不染流
轉不染應知　為國土淨具足故經
言須菩提若菩薩如是言我國土莊
嚴成就如是等　為無上見智淨具
足故經言須菩提於意云何如来有
肉眼不乃至若此三千大千世界如
是等　為隨形好身具足故經言須
菩提於意云何應以色身成就見如
来不如是等　為相身具足故經言
須菩提於意云何應以相具足見如

来所正覺何稱多羅三藐三菩提如
是等　為證道故經言須菩提辟如
丈夫妙身大身如是等於中妙身者
謂至得身成就身得畢竟轉依故大
身者一切衆生身攝身故　自此已
上皆求佛地應知彼佛地復有六種
具足攝轉依具足所謂國土淨具足
無上見智淨具足隨形好身具足相
身具足語具足心具足彼心具足中
復有念處有正覺有施設大利法有
攝取法身有不住生死涅槃有行住
淨應知　此行住淨中復有威儀行
住有名色觀自在行住有不染行住
應知　此不染中復有說法不染流
轉不染應知　為國土淨具足故經
言須菩提若菩薩如是言我國土莊
嚴成就如是等　為無上見智淨具
足故經言須菩提於意云何如来有
肉眼不乃至若此三千大千世界如
是等　為隨形好身具足故經言須
菩提於意云何應以色身成就見如
来不如是等　為相身具足故經言
須菩提於意云何應以相具足見如

提若復善家子善家女以所有三千
大千世界中地塵如是等於不染行
住中為說法不染故經言須菩提若
復菩薩以無量无數世界如是等為
流轉不染故說偈言如星翳燈幻露
泡夢電雲於諸有為法應當如是觀
此偈顯示四種有為相所謂自性相
著所住味相隨順過失相隨順出
離相　於中自性相者共相見識此相
如星應如是見何以故无智闇中有
彼光故有智明中無彼光故人法我
見如翳應如是見何以故以取无義
故識如燈應如是見何以故渴愛潤
取緣故熾然於中著所住味相者味
著顛倒境界故彼如幻應如是見何
以故以顛倒見故　於中隨順過失
相者無常等隨順故彼露譬喻者顯
示相體无有以隨順無常故彼泡譬
喻者顯示隨順苦體以受如泡故若
有受皆是苦故隨有應知彼苦生故
是苦苦破滅故是壞苦不相離故是
行苦復於第四禪及无色中立不苦
不樂受以勝故　於中隨順出離相

者隨順人法无我以攀緣故得出離
故說無我以為出離也隨順者謂過
去等行以夢等譬喻顯示彼過去行
以所念處故如夢現在者不久時住
故如電未來者彼麁惡種子似虛空
引心出故如雲如是知三世行轉生
已則通達無我此顯示隨順出離相
彼住處等略為八種亦得滿足所謂
攝住處波羅蜜淨住處欲住處離障
礙住處淨心住處究竟住處廣大住
處甚深住處　於中攝住處者謂發
心波羅蜜淨住處者謂波羅蜜相應
行欲住處者謂欲得色身法身離障
礙住處者謂餘十二種淨心住處者
謂證道究竟住處者謂自此已上皆
求佛地廣大及甚深住處者通一
切處　於初住處中若說菩薩應生如
是心所有衆生如是等此為廣大若
復說言若菩薩衆生想轉如是等此
為甚深　於第二住處中若說菩薩
不住於事應行布施如是等此為甚
深若復說言彼所有福聚不可量取
如是等此為廣大　如是於餘住處

中廣大甚深等隨所相應應知
已說住處何者對治彼如是相應行相
行諸住處時有二種對治應知謂邪
行及共見正行此中見者謂分別也
於初住處中若說菩薩應生如是心
所有衆生等此是邪行對治生如是
心是菩薩邪行若復說言若菩薩衆
生想轉等此為共見正行對治此分
別執菩薩亦應斷謂我應滅度衆
生故 於第二住處中若說應行布施
此為邪行對治非无布施是菩薩邪
行若復說言住於事等是共見正行
對治此分別執菩薩亦應斷謂應行
布施故何者不失謂離二邊云何二
邊謂增益邊損減邊若於如言辭法
中分別執有自性是增益邊若於法
無我事中而執為无是損減邊於中
若說言世尊若福聚非聚者此遮增
益邊以無彼福聚分別自性故若復
說言是故如來說福聚此遮損減邊
以彼雖不如言辭有自性而有可說
導以如來說福聚故此得顯示如是
須菩提佛法佛法者如來說非佛法

者此邊增益邊是名佛法者此邊損
減邊於中如来說非佛法者顯示不
共義是名佛法者顯示相應義何者
是相應若佛法如說有自性者則如
来不說佛法以雖不說亦自知故是
故无有自性為世諦故如来說名佛
法如是於一切處顯示不共及相應
義應知復次佛法者攝波羅蜜事及
念處等菩提分應知菩薩此二邊
故於彼對治不復更失故名不失
何者地此地有三種謂信行地淨心
地如来地於中十六住處顯示信行
地證道住處是淨心地究竟住處是
如来地　云何立名名金剛能斷者
此名有二義相應應知如說入正見
行入邪見行故金剛者細牢故細者
智因故牢者不可壞故能斷者般若
波羅蜜中聞思脩所斷如金剛斷處
而斷故是名金剛能斷又如盡金剛
形初後闊中則狹如是般若波羅蜜
中狹者謂淨心地初後闊者謂信行
地如来地此顯示不共義也彼五種
義句上上依止應知彼等皆依止地

故說修多羅身相續此義句今當說
世尊何故乙寂靜者威儀而坐也[illegible]
示唯寂靜者於法能覺能說故何
故上座須菩提問也有六因緣為斷
疑故為起信解故為入甚深義故為
不退轉故為生歡喜故為正法久住
故取是般若波羅蜜令佛種不斷故
何以此令佛種不斷也若有疑者得
斷疑故有樂福德而心未成熟諸菩
薩等聞多福德於般若波羅蜜起信
解故已成熟心者入甚深義故已得
不輕賤者由會受持修行有多功德
不復退轉故已得順攝及淨心者於
法自入及見生歡喜故能令未來世
大乘教久住者故若略說疑者令見
故樂福德及心已成熟諸菩薩等攝
受故已得不輕賤者令精勤心故已
淨心者令歡喜故諸菩薩有七種
大故此大衆生名摩訶薩埵何者七
種大謂法大心大信解大淨心大資
糧大時大果報大如菩薩地持中說
經言善攝第一善攝者於諸菩薩所
何者善攝何者第一也利樂相應為

金剛般若論上卷　第十一張　德

善攝第一有六種應知一時二差別
三高大四牢固五普遍六異相　何
者時現見法及未来故彼菩薩善攝
中樂者是現見法利者是未来世
何者差別於世間三摩鉢帝及出世
聖者聲聞獨覺等善攝中差別故
何者高大此善攝无有上故何者牢
固謂畢竟故何者普遍自然於自他
身善攝故　何者異相於未淨菩薩
善攝中勝上故　經言第一付囑者
何者第一付囑有六種因緣一入處
二法尒得三轉教四不失五悲六尊
重　何者入處於善友所善付囑故
何者法尒得已得善攝菩薩於他所
法尒善攝故何者轉教汝等於餘菩
薩應當善攝是名轉教此等三種如
其次第即是不失及悲尊重等應知
何故唯問發行菩薩乘為三種菩提
差別故以善問故於上座須菩提所
應稱善哉所有衆生衆生所攝者捴
相説也卵生等者差別説也又受生依
止境界所攝差別應知乃至化生等
者受生差別故若有色若无色者依止

別故若有想若无想若非有想非無
想者境界所攝別故所有衆生界施
設住施設已者謂上種種相住衆生
界佛施設說也我皆令入涅槃者何
故願此不可得義生所攝故无過以
皆是生故如所說卵生等生並入願
數者彼卵生濕生無想及非有想非
无想等則不能云何能令一切衆生
入涅槃也有三因緣故難處生者待
時故非難處生未成熟者成熟之故
已成熟者解脫之故何故說無餘涅
槃界不直說涅槃若如是便與世尊
所說初禪等方便涅槃不別故彼自
以丈夫力故无佛亦得但非究竟何
故不說有餘涅槃界彼共果故自以
宿業又值佛說而得果故又非一向
身苦有餘故如是涅槃及有餘涅槃
等丈夫力果故共果故非究竟果故
非一向果故是故說無餘如是无量
衆生入涅槃已者顯示卵生等生一
一無量故无有衆生得涅槃者此何
義如菩薩自得涅槃無別衆生何以
故若菩薩衆生想轉則不名菩薩者

此何義若菩薩於衆生所他想轉非
自體想不名菩薩故何以故若衆生
想命想人想轉不名菩薩者此何義
若以煩惱心取衆生命人想轉彼則有
我想及於衆生中有衆生想轉菩薩
於彼不轉已斷我見故得自行 行者謂五陰行
平等相故信解自他平等彼菩薩非
衆生命人取見者此是其義復次經
言菩薩應生如是心者顯示菩薩應
名菩薩者顯示應如是修行中相應
如是住中欲願也若菩薩我想轉不
三摩鉢帝時也若衆生想命想人想
轉不名菩薩者顯示應如是降伏心
中攝散時也如菩薩相應三摩鉢帝
散時衆生想亦不轉如彼尒焰相住
故是故无有衆生得涅槃者此得成
就彼欲願者攝諸住處為最勝彼相
應行相行餘住處時依止欲願決定
得故此欲願義不復解釋自此後餘
住處中有五種隨所相應而解釋應
知一依義二說相三攝持四要立五
顯現
住處對治為依義即彼住處為說相

欲願為攝持住處第一義為世諦相
應三摩提為顯現故於波羅蜜淨住
處中經言菩薩不住於物應行布施
等此為依義顯示對治住著故經言
應行施者此為說相六波羅蜜初
攝一切檀那體性故檀那有三種一
資生施者謂檀那波羅蜜二无畏施
者謂尸羅波羅蜜羼提波羅蜜三法
施者謂毗梨耶波羅蜜禪那波羅蜜
鉢羅賢攘波羅蜜等若無精進於說
法人所為說法時疲倦故不能說法
若无定則貪於信敬供養及不能忍
寒熱等逼惱故染心說法若無慧便
顛倒說法多有過故不離此三得成
法施彼諸波羅蜜有二種果謂未來
現在未來果者檀那波羅蜜得大富
報尸羅波羅蜜得自身具足謂釋梵
等羼提波羅蜜得大伴助大眷屬毗
離耶波羅蜜得果報等不斷絕禪那
波羅蜜得生身不可損壞鉢羅賢攘
波羅蜜得諸根猛利及多諸悅樂於
大人衆中得自在等現在果者得一
切信敬供養及現法涅槃等於中者

菩薩求未来果故行施為住物行施
如所施物還望得彼物果是故經言
不住於物應行布施若求未来尸羅
等果故行施為有所住行施是故經
言无所住應行布施尸羅等果有衆
多不可分別故揔名有所住若求現
在果信敬供養等故行施為住色聲
香味觸行施故經言不住色等若求
現法涅槃故行施為住法行施故經
言不住於法應行布施　又經言應
行布施者即說攝持施之欲願故
經言不住行施者即此不住為安立
第一義故於中以不住故顯示如所
有事第一義不住物等是所有事
經言菩薩應如是行施不住於相想
者此為顯示謂相應三昧及攝散心
於此二時不住相想如是建立不住
已或有菩薩貪福德故於此不堪為
令堪故世尊顯示不住行施福聚甚
多猶如虛空有三因緣一遍一切處
謂於住不住相中福生故二寬廣高
大殊勝故三无盡究竟不窮故　為
欲得色身住處故經言須菩提於意

云何應以相具足見如来不此為依
義顯示對治如来色身慢故　經言
相具足者此為說相顯示如来色身
故上座須菩提言不也為成滿此義
故世尊說須菩提所有相具足者彼
為虛妄此即顯欲顯於如是義中應
攝持故及即是安立第一義於第一
義中相具足為虛妄非相具足為不
虛妄　經言如是諸相非相應見如
来者此為顯現謂相應三昧及攝散
心時於彼相中非相見故　為欲得
言說法身住處故經言頗有衆生於
未来世於如是修多羅句說等於中
修多羅句說者謂所有義應知何者
為句如上所說七種義句上座須菩
提作是念於未来世无有生實想者
為遮此故世尊言有正法欲滅時者
謂修行漸滅時應知　次後世尊為
如是顯示修行如是集因如是善友
攝受如是攝福德相應如是實想中
當得實想故　經言有戒有功德有
智慧者此增上戒等三學顯示修行
功德者少欲等功德為初乃至三摩

提等　經言已得供養無量百千諸
佛乃至一心淨信等此顯示集因一
心淨信尚得如是等何況生實想也
經言如來悉知者知名身如來悉見
者見色身謂於一切行住所作中知
其心見其依止故此等顯示善友所
攝　經言生取無量福聚者此顯示
攝福德生者福正起時故取者即彼
滅時攝持種子故　經言是諸菩薩
无復我想衆生想轉乃至言若法想
轉即為有我取者此顯示實想對治
五種邪取故何者五邪取一外道二
內法凡夫及聲聞三增上慢菩薩四
世間共想定五無想定第一者我等
想轉第二者法想轉第三者无法想
轉此猶有法取有法取者謂取無法
故第四者有想轉第五者无想轉是
諸菩薩於彼皆不轉也此中顯了有
戒乃至當生無量福聚等經言何以
故者此言是中邪取但法及非法想
轉非我等想以想及依止不轉故然
於我想中隨眠不斷故則為有我取
是故經言是諸菩薩若起法想則為
金剛論卷上[illegible]　金俊

有我取等若無法想轉則為有我取等
此我等想轉中餘義猶未說經言則
為有我取者於中取自體相續為我
想我所取為衆生想謂我乃至壽住
取為命想展轉趣餘趣取為人想應
知於中言當生實想者此為依義顯
示對治不實想故言於此脩多羅句
說中者此為說相顯示言說法身故
即彼當生實想中言當生者是欲顯
攝持者是諸菩薩无復我想轉等者
是安立第一義須菩提不應取法非
法者是顯了謂相應三摩鉢帝及攝
散心時不應取法非法者於法體及
法無我並不分別故又言說法身要
義者經言以是義故如來常說栰喻
法門若解此者法尚應捨何況非法
故法尚應捨者實想生故何況非法
者理不應故略說顯示菩薩欲得言
說法身不應作不實想為欲得智相
至得法身住處故經言須菩提於意
云何有法如來於阿耨多羅三藐三
菩提中正覺耶此為依義顯示翻於
正覺菩提耶故說法者正覺所攝故

經言有法可說取阿耨多羅三藐三
菩提者是為說相顯示至得法身故無
有定法者上座須菩提導佛意故世
諦故有菩提及得是為欲顯攝持以
方便故二俱為有若如世尊意說者
二俱无有為顯此故言如我解世尊
所說義等經言何以故如来所說法
不可取不可說非法非非法者是安
立第一義由說法故知得菩提故於
說法中安立第一義於中不可取者
謂正聞時不可說者謂演說時非法
者分別性故非非法者法無我故經
言何以故以无為故得名聖人者無
為者无分別義也是故菩薩有學得
名無起无作中如来轉依名為清淨
是故如来無學得名於中初无為義
者三摩鉢帝相應及折伏散乱時顯
了故第二無為唯第一義者无上覺
故　自此已後一切住處中皆顯以
無為故得名聖人應知前諸住處中
未說无為得名於此說阿耨多羅三
藐三菩提中無為已竟　福相至得
法身住處去何顯示即彼所有言說

法身出生如来福相至得法身於彼
乃至說一四句偈生福甚多況復如
来所有福相至得法身以何因緣於
言說法身中如是說一四句偈能生
多福為成就此義故經言何以故如
来阿耨多羅三藐三菩提從此出者
於中普集十法行阿含故諸佛世尊
從此生者世諦故言佛出生以有菩
提故即此二並故名為佛法以菩提
及佛故經言須菩提佛法佛法者即
非佛法復次經言其所生福勝彼无
量阿僧祇者此為依義顯示對治福
不生故於中其福者此為說相顯示
福相法身故勝彼者顯示欲顧攝持
故經言世尊是福聚即非福聚是故如
来說福聚及言須菩提佛法佛法者
即非佛法是名佛法者以此福聚及
佛法為攝取如来福相法身中安立
第一義故為隨順无為得名故相應
三摩鉢帝及折伏散乱不復顯了言
甚多婆伽婆甚多修伽陁二語者顯
示攝心持心以攝自心故言受持為
他說者解釋句味故无量者過辟喻

故何僧祇若顯多故

金剛般若論卷上

壬寅歲高麗國大藏都監奉

勅雕造

金剛般若論上卷　第二十二丈